



شرح رسالة الزّوراء

بسم الله الرحمن الرحيم

أما بعد الحمد لوليه و الصلاة على نبيه.

فإني لما فرغت من تهذيب الرسالة الموسومة بالزوراء المشتملة على زيد^١ من الحقائق، ونبذ من الدقائق، و هي من خصائص^٢ الزمان، اذ قد احتوت على أسرار لم يكن مكشوفة القناع إلى الآن، بل على أبكار لم يطمئن إنس قبلهم ولا جان، وكانت مجملة معضلة، تستعصى على بعض الطالبين أبياتها، و تختفي على جل الناظرين خبيثاتها

التمس مني بعض الصادقين في الطلب، المتحلين بدقائق حسن الأدب، ممن حمدت سيرته، وزكت سريره، و ذكت بصيرته، جعله الله كاسمه عليًا على مراق^٣ المعالي، وخلصه نجيًا عن العزائم القاطعه عن العوالي، أن أكتب عليها حواشي، يرفع عنها الفواشي، فأجبت إلى مسؤوله، مراعية إلى^٤ مأموله، و اكتفيت بالقدر الضروري في تفهيم ما فيها، وما أقدمت إلا على سبيل النذرة

١. زبدة. ف.

٢. خواص. ن.

٣. مراق. ف - مواقف المعاني. س.

٤. وأعتته إلى. ف. س - وأعتته على. ف - وأعتته في مأموله. ل.

على تفصيل ما في مطاويها. ^١ فإن ذلك خطب عظيم يستدعى توجّها لاتقا، وتجوّدا فاتقا، عسى أن يتيسّر لي في ثاني الحال على فراغ من البال، وشرطت على نفسي في تلك الحواشي على منوال الأصل، أن أكتفي بالواردات الجديدة، و لا أتعب الموردات القديمة. ^٢

والله الهادي إلى سواء الطريق، وهو بتحقيق رجاء الرّاجين حقيق.

فأول ما أقول: إنّ لهذه الرسالة شأنًا، وهو إنّي رايت في ظاهر دار السّلام على قرب ^٣ من شاطئ الزّوراء، أمير المؤمنين و يعسوب الموحّدين «عليّ» رضي الله عنه و كرم الله وجهه، في مبشرة طويلة، محصلها أنّه كرم الله وجهه، كان ملتفتا إلى بنظر العناية، و معتنيا بشأني بطريق الكلاءة، فصار ذلك باعثًا لي أن أعلّق رسالة معنونة بإسمه العالی، متبرّكا به، و أتلوها على روضته المقدّسة وقت التشرف بزيارته، و الاكتحال بذرو ^٤ تراب عتبه.

و كنت متردّدا في تعيين المقصد ^٥ في تلك الرسالة، فتارة كنت أعزم أن أكتبها في تحقيق ماهيّة العلم، لمناسبة قول النّبيّ صلى الله عليه و سلّم

أَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَعَلَيْهَا ^{*}

١. على تفصيل مطاويها. خ.

استعصى عليه: اشتدّ و صعب عليه.

الغبيّثات: جمع الغبيّثة و هي ماستروخنى.

المراقى: جمع المرقاة بكسر الاول بمعنى الدّرجة و الوسيلة للصعود.

الغواشي: جمع الغاشية و هي الغطاء.

المراعاة: الاسترخاء.

الخطب: بفتح الاول و سكون الثّاني الشّأن و غلب استعماله للامر العظيم المكروه.

٢. و لا أعقب الواردات القديمة. خ. ٣. قبل. ن.

٤. بذور. ت. س. ل. ٥. المقصود. خ. ف.

* رواء في غاية المرام عن عدّة كتب لعلماء الجمهور، منها عن مناقب ابن المغازلي الفقيه الشافعى في سبع طرق، و عن الخوارزمي في مناقبه من طريقين، و عن فرائد السّمطين للحمويّني في ثلاث طرق، و عن ابن ابى الحديد في شرح النهج، و عن كتاب الفردوس في الجزء الاول باب الالف، و عن كتاب المناقب الفاخرة في العترة الطّاهرة.

أتمعّب: أتمعّب

الواردات و الموردات بمعنى مطلق الطريق، أو الطريق الى الماء.

و أخرى يخطر ببالى غير ذلك، ولم يتعين لى شىء من المخاطر إلى أن وفّقنى الله تعالى للاستعداد بلثم العتبة القدسيّة الغرويّة، والمشهد المقدّس الحائرى على النّبى وعلى ساكنيها الصّلاة والسلام.

ثمّ بعد المراجعة سألتى واحد من أصحابى المستعدين لدرك الحقائق ممّن كان له درك لائق وذهن فائق كريم الشيم والسّجايا، حسن الاسم والمستوى وقد قرأ على كتاب حكمة الإشراق للشّيخ الأجلّ والحكيم الأجلّ شيخ شهاب الدّين المقتول^١ قدّس سرّه وكنت أقرّر له أثناء مباحثة^٢ هذا الكتاب طرفاً من السّوانح وأملى عليه بعضاً من اللّوائح أن أجمعها له فى رسالة فصار سؤاله سبباً^٣ للإقدام على هذه الرّسالة فاجتمع مقاصدها فى خاطرى فى أقرب ساعة وكنت ذاهلاً عن المقصد^٤ الأوّل إلى أن أتمّته^٥

فلما نظرت فيها بعد التّمام وجدتها يعينها هى الّتى كانت ترام، فتبيّنت أنّ نفحات الإمداد فيها كانت تهبّ من باب مدينة العلم وسفينة الجود المستوى على جودى الحكم والحلم على النّبى وعلى الصّلاة والسلام والتّحيّة والإكرام وسمّيتها بـ «الزّوراء» وهى اسم الدّجله والمناسبة ظاهرة مع ما فيه من التلويح إلى أنّ هذا لفيض من زيارة المشاهد المقدّسة والمواقف المؤنّسة والله تعالى متّاح الغيوب وفتّاح القلوب.

←

تقديم: البالية. المقطوعة

ظاهر دارالسلام: اى خارجه

شاطئ: الساحل

زوراء: دجلة بغداد

لبشرة: الخبر المفرّج

كلاءة: الحفظ والحراسة

اذرو: بفتح الاول وسكون الثانى السير او طائفة من الشى

١. شهاب الدين السهروردي. ت. خ. س. ل.

٢. له أثناء مباحث. ت.

٣. باعثا. خ.

٤. القصد. ت. ل. ن.

٥. تمّمته. ن.

قوله: (الحمد لذاته لوليّه بذاته)

الضمير الأوّل راجع إلى الحمد وكذا الثّاني وضمير بذاته^١ راجع إلى الوليّ أي الحمد يختصّ^٢ من حيث ذاته بمن^٣ هو وليّه بذاته وهو الله تعالى يعني أنّه تعالى لا يحتاج في رجوعه إليه إلى توجيه حامد إيّاه إليه فإنّ حقيقة الحمد إظهار الصفات الكماليّة وكلّ كمال فهو له فكلّ حمد فهو له، سواء وجه إليه أو إلى غيره، بل هو الحامد والمحمود، لأنّه المظهر لكمالات نفسه، وإن أظهرها على لسان عبده أو أفعاله أو أحواله.^٤

قوله: (والصلّاة منه على مرتبته الجامعة لجميع صفاته)

الصلّاة من الله تعالى الرّحمة، وهي عبارة عن إفاضة الخير والكمال، والوجود منبع كلّ خير، كمال، وإنّما سائر الكمالات^٥ متفرّعة عليه، وغاية الكمال التجلّي^٦ بجميع صفات الله تعالى، أسمائه، والقابل للفيض الوجودي، وما يتفرّع عليه من الكمالات أولاً، من حيث حقيقة التّوريّة وآخراً، من حيث نشأته الصوريّة الظهوريّة، هو الحقيقة المحمديّة، الجامعة لجميع صفات الإلهيّة فكلّ رحمة فهي له بالذات، وبغيره بالتّطقل والعرض.

فالصلّاة من الله تعالى بذاته، سواء استنزلها له أحد أو لم يستنزل، فظهر التّوافق^٧ بين القرينتين قوله: (فهذه نبذة من الحقائق، بل زبدة من الدقائق)^٨

يقال أصاب الأرض نبذة من المطر، أي شيء يسير، والحقيقة هي الأمر الثّابت المتأصّل

١. والضمير في بذاته. خ. ف.

الاستعداد به: عدّه سعداله.

الشم: التقبيل الأجل - المكرم والمعظم.

السّوايح: جمع السائح وهو ما يعرض من الرأى.

اللوائح: جمع اللائحة وهي ما يبدو ويظهر.

المناح: بفتح الاول والنون المشدّدة - كثير العطاء.

الغيوب: بفتح الأوّل مبالغة في الغائب وبضم الاول جمع الغيب كل ما غاب عنك أو السرّ.

٢. مختص. خ. س. ف. ٣. لمن. ت. س. ف.

٤. وأفعاله وأحواله. ف. م. ٥. وإنما صارت الكمالات. خ.

٦. التحلّي. ت. س. ٧. التوفيق. ن.

٨. فهذه زبدة من الحقائق بل نبذة من الدقائق. ن.

لوجود، وخصّ في الاصطلاح بكنه الشيء المتحقّق، والدقيقة هي السرّ الدقيق الذي لا يطلع عليه كلّ أحد، فترتبة الدقائق أجّل من مرتبة الحقائق، ولذلك أضرب عنها بلفظة «بل» المشعّرة الترقّي^١

وله: (أوطئة)

مع وطاء، و هي ماينام عليه من اللّحاف وغيره.

وله: (في ظلمة ليل الحجب والجهالات)

نرد^٢ الظلمة و اللّيل مع جمع الحجب و الجهالات، إشارة الى قوله عليه الصلاة و السّلام. ألكفر^٣ لئله ملّة واحدة إيماء إلى تساوى أقدامهم^٤ في عدم الوصول.

وله: (فقد طلع الصّباح)

ي ظهر الحقّ.

وله: (بل أوشك أن يطلع شمس الحقيقة من مغربها)

ي الحقيقة إنّما تختفي بالصّور الرسميّة عن نظر المحجوبين، و في آخر الزّمان تترقّي الاستعدادات حتى سير تلك الصّور بعينها وسائل انكشاف الحقائق، فقد طلعت الشّمس من مغربها، هذا مع أنّ أنوار لقائنا إنّما انتشرت في آفاق نفوس المستعدّين من سواد بلاد المغرب خصوصاً من حضرة الشيخ عتق الأوحّد، و الإمام المدقّق، المؤيّد، عين أعيان الشهود، إنسان عين الوجود، محي الدين، محمد أندلسي الطّائي^٥، رضي الله تعالى عنه وأرضاه،^٦ هذا.

و لا تظنّ أنا نرفض الظّاهر و نقصر المقصود من إشارات الكتاب و السنّة على التّأويل، بل بت الظاهر على مراد الله تعالى و رسوله، و نستنبط منه بطريق الرّمز حقائق أخرى باطنة.

بلفظة المشعّرة بالترقي. خ.

٢. افراد. خ. س.

أقدامها. ت. س.

هو الشيخ الاكبر محمد بن علي بن محمد المعروف بمحيي الدين بن عربي ولد سنة (٥٦٥) في مرسية بالاندلس و انتقل الى اشبيلية و رحل، فزار للشام و بلاد الروم و العراق و الحجاز و مصر و استقر في دمشق فتوفي فيها سنة / ٦٣٨ وله نحو أربعائة كتاب منها الفتوحات المكية و فصوص الحكم.

رضي الله عنه و ارتضاه. خ.

قوله: (الأمثال الواردة على لسان النبّوات)

الأنبياء كلّهم خصوصاً سيدنا الخاتم صلّى الله عليه وآله وسلّم أشاروا إلى خواصّ آخر الزّمان و
غرائب، وقد قربت السّاعة و عجائبها الموعودة

قوله: (إجابة لدعاء صدر...)

ألله الحقّ، سبحانه وتعالى، لا يمنع الفيض عن القابل، فالدّعاء الصّادر عن لسان الاستعداد
مستجاب ألبتّه، وتكثير الاستعداد إما للتّعظيم، إيماء إلى أنّ الاستعداد المستدعى لها استعداد عظيم،
و إمّا للإبهام فإنّه عسى أن يكون الجالب^١ لها استعداداً خفياً غير ما يظهر على صاحبها من
الطالبين الملتزمين لها ظاهراً.

قوله: (والله الهادي)

وجه مناسبة الخاتمة للفوائح ظاهر، فإنّ إبرازها إنّما يكون للهداية.

قوله: (للمرصاد)

أي كائن على الصّراط المستقيم ليهدي إليها.^٢

قوله: (تمهيد)

هذا كالمقدمة للمباحث الآتية ولذا عنون بالتمهيد.

قوله: (وكون الماهيات غير مجعولة)

قد اشتهر بين الطوائف أنّ الماهيات غير مجعولة، فاستشعر، إن يقال ما ذكرته مخالف لما تقرّر عند
الحكماء بل عند العقلاء، فأجاب بأنّ عدم مجعوليّة الماهيات بمعنى أنّها ليست بذواتها أثراً للفاعل
ممنوع، كيف لا وكلّ ما يفرض أنّه أثر للفاعل، ماهية من الماهيات، ولا بدّ أن ينتهي إلى ما يكون
التأثير^٣ فيه بحسب الذات.^٤

قوله: (بمعنى كون الإنسان مثلاً إنساناً لا يحتاج إلى جاعل)

ظاهر وبديهي، ولا يناقئ ما ذكرنا، لأنّ مرادنا أنّ الماهيات بذواتها أثر للفاعل، أي الفاعل

١. الطالب. ت.

٢. كائن على طريق المستقيم ليهدي إليه. خ.

٣. التأثير. ف.

٤. ولا بد أن ينتهي إلى ما يكون التأثير فيه فيثبت التأثير في الذات. ت. خ. س. - وفي «ل» فيثبت التأثير في الذات.

مستتبع لذات المعلول، ثمّ العقل ينتزع من المعلول الوجود. ويصفه به، كما هو رأى الإشرقيين، لا أنّ الفاعل يجعله متّصفاً بمعنى هو الوجود ويصفه به، كما هو مذهب المشائين، فإذا صدر ذات المعلول عن العلّة، لا يحتاج إلى جاعل يجعل ذلك الذات نفسها، فهي مستغنية بعد صدورها عن جاعل^١ يجعلها إياها، وذلك لا يستلزم نفي احتياجها في ذاتها^٢ إلى الجاعل بالمعنى الذى حقّقناه، بل تحقق ذلك الاحتياج.

هذا قول إجمالى، و تفصيله يطلب من حواشينا على الكتب الحكيمية.^٣

قوله: (تذكرة)

و سم بالتذكرة لأنّه بحث مفروغ عنه في الحكمة، يتذكّر هاهنا ليستعان به^٤ في المباحث المترتبة عليها

قوله: (تبصرة)

لما كان فيها إفادة ما لم يتبيّن في العلوم المتداولة و سم بالتبصرة.

قوله: (قول من قال الأعيان الثابتة ما شئت رائحة الوجود)

يعنى أنّ الحقائق كلّها إذا اعتبرت ذواتا مستقلة مباينة لذات العلّة كما هي في مدارك المحجوبين، فهي ممتنعة وجودا و ظهورا، أمّا الأوّل فلأنّ غير الحقّ الواجب بذاته لا يمكن أن يكون موجودا حقيقيا، و أمّا الثانى فلأنّ الظهور إنّما ينشأ من ارتباطها بالموجود الحقّ،^٥ و هي بهذا الاعتبار أخذت مغايرة لها ذاتا، فلا يتصوّر ارتباطها به، و أمّا إذا أخذت من حيث هي تابعة لها قائمة بها، فهي موجودة، بمعنى ارتباطها بالوجود، أى ظاهرة.

فالأعيان الثابتة أعنى تلك الحقائق^٦ بذواتها التى يعتبرها الوهم ليست بوجودة أصلا مثلا الإنسان عينه الثابتة^٧ هي الماهية المغايرة للحقّ المتّصف بالصفات الخصوصية، و هي ليست بوجودة أصلا، لا حقيقة لا استحالة، و لا بمعنى ارتباطها بالوجود، لأنها من تلك الحشيتة لا

١. جعل. خ.

٢. لا يستلزم عدم الاحتياج في حد ذاتها. خ - لا يستلزم عدم الاحتياج في ذاتها. ت - لا يستلزم عدم احتياجها في ذاتها. س.

٣. الكتب الحكيمية. خ. ٤. ليعتبر به. ل. ن - ليعتبر في المباحث. س.

٥. بالوجود الحق. ف - بالموجود الحقيق. خ. ٦. أى تلك الحقائق. خ.

٧. الثابت. ت. س.

ارتباط لها بالوجود أصلاً، بل إنما ينصبغ الحق به، بمعنى أن رسمه يظهر فيه، فيصير^١ الوصف المجرد عن الذات موجوداً بمعنى أنه يتعلّق بالوجود،^٢ فإنّ الموجود^٣ عند المحقّقين هو ما حقيقته الوجود، و غيره لا يصير موجوداً بمعنى الاتّصاف، فإنّ الوجود ليس و صفا قائماً بغيره بل ذاتاً حقّاً،^٤ نعم يصير غيره موجوداً، بمعنى تعلّقه بالوجود و ظهوره به.

فافهم هذا المجل، فيهديك إلى التفصيل، و هو يحقّ الحق و يهدى السبيل.

قوله: (تنبيه)

وجه العنوان به ظاهر، فإنّ المذكور فيه معلوم بالقوّة القريبة من الفعل ممّا سبق.

قوله: (تذكّرة أخرى)

وجه العنوان ظاهر، باعتبار أنّ أصل هذا البحث أعنى استحالة انعدام الشيء بالمرّة من المباحث المذكورة في الكتب الحكّية، و كان الظاهر على منوال البحث السّابق أن يرسم هذا الأصل^٥ بالتذكّرة، ثم يردف باستحاله انعدام الممكنات كلّها، مادية أو مجردة بالنظر إلى ما هو ذاتها^٦ بالحقيقة معنونا بالتبصرة، إلّا أنّه لما كان قريباً بحسب المأخذ فإنّ البحث السّابق معدّ له و مقرب إتياء إعداده اتّاماً، و تقريباً كاملاً، لم يلتفت إلى ذلك، وجعله^٧ بحثاً واحداً، و عنون بالتذكّرة على سبيل التخليب،^٨ إشارة إلى أنّ له غاية القرب من الأفهام، بحيث أنّه بمنزلة أمر مخزون مذهب عنده يحتاج إلى التذكّر.

قوله: (تنبيه)

وجه العنوان به إنّما^٩ يعلم من السّابق بالقوّة.

قوله: (ظهور العلة بطور آخر)

حمل الظهور على الزّوال، باعتبار الاستلزام الظاهر، مبالغة في ذلك الاستلزام، كما يقال عدم العدم هو الوجود، و زوال الصّورة الفاسدة هو حدوث الصّورة الكائنة إلى غير ذلك من النظائر.

١. فيظهر. خ. ف.

٢. يتعلّق به الوجود، خ.

٣. فإنّ الوجود، ن.

٤. بدل «بل ذاته حقّاً» هذا حق، ف.

٥. هذا الفصل، خ.

٦. ذاتها، خ.

٧. و جعل، ت. س.

٨. و عنواناً على سبيل التخليب، خ.

٩. أنّه ممّا، ت. س.

قوله: (فهو إذن مزايلة العلة لاعتباراته)

أى زوال المعلول في الحقيقة يرجع^١ إلى مزايلة العلة لا اعتباراته، وجميع الاعتبارات والشؤون افراد شؤون زوال المعلول فافهم^٢.

قوله: (إزاحة وهم)

مما سبق

(وإنارة فهم)

مما^٣ يلحق.

قوله: (وكل ما قيل أو يقال)

إشارة إلى ذلك، وهذه اللمعة نافعة جدًا في تلك المطالب العالية فاحفظها واحتفظ بها.

قوله: (بسط وطاء)

تمهيد مقدّم لما يعقبه.

قوله: (وجدته شأنًا من شؤون العلة)

إشارة إلى أنّ الحوادث بأسرها شأن واحد، فإنّ الامتداد السّرمديّ المعبر عنه بالزمان وما ينطبق عليه من الحوادث، بمنزلة خطّ واحد لا جزء فيه^٤ بالفعل، ونسبة الأزمنة والحوادث المتعاقبة إليه، نسبة الأجزاء المفروضة في الخطّ إليه،

وتحقيقه أنّ الأجرام الفلكيّة لها حركة واحدة بالشخص هي التّوسّط بين الأوضاع المفروضة، يرتسم منها في الخيال الامتداد السّرمديّ، المعبر عنه في عرف اهل النظر بالحركة بمعنى القطع، و الزمان مقدار ذلك الامتداد الموهوم، فكما لا جزء في الزمان بالفعل لا جزء في ذلك الامتداد أيضا بالفعل، ثمّ إنّ هذه الحركة تستبج حركة الموادّ العنصريّة^٥ في كيفيّاتها^٦ المحسوسة والاستعداديّة،

١. راجع. ل. ن.

٢. وجميع الاعتبارات والشؤون باعتبار افراد زوال المعلول فافهم. خ. ف. ل.

٣. فيما. ت. ل.

المزايلة: المفارقة والمباينة.

الإزاحة: الإزالة والإمالة.

٤. له. س. م.

٦. في كيفيّتها. خ.

٥. ثم أنّ هذه الحركة للموادّ العنصريّة. ف.

حركة واحدة مستمرة على منوال وحدتها واستمرارها، فكما لا جزء فيها [أى فى حركات أجرام الفلكية] ^١ بالفعل، كذلك ليس فى هذه الحركة أيضا جزء بالفعل، فنسبة الصور المتعاقبة إلى حركة تلك المواد، نسبة الأجزاء المفروضة فى حركات الأفلاك والزمان [إليها] ^٢ بل نسبة الألوان المتعاقبة والكيات المتعاقبة فى الحركة الكيفية والكمية إليها، فكما لا وجود لتلك الألوان والمقادير فى الحركة الكيفية والكمية ^٣ بالفعل، كذلك لا وجود لتلك الصور أيضا بالفعل، وما يترأى ^٤ من استمرار بعض الصور وبقائه زمانا، بمنزلة ما يترأى من استمرار الكيفية والكمية فى الحركتين المذكورتين، فإن شيئا منها لا يستمر ولا يبقى زمانا، ولكن قد لا يظهر التفاوت للحس لقلته فيخيّل إليه أنه ^٥ أمر واحد مستمر، فافهم ذلك، فإنه أجدى من تفريق العصا.

قوله: (بأعلى شواهد العوالى)

هو الحق تعالى.

قوله: (كشف غطاء)

وجه العنوان به مستغن عن البيان.

قوله: (منها وجه إحاطة علم الأول تعالى)

لما تبين ^٦ أن الحوادث لا تعاقب لها بالنسبة إلى الله تعالى، فجميع الحوادث حاضرة لديه من غير ترتب وتعاقب ومضى واستقبال، فهو تعالى عالم بكلّ منها فى وقتها من غير تبدل فى ذلك العلم المحيط أصلا، ويعلم مضيتها واستقبالها وحضورها بالنسبة إلينا أيضا، من غير اتصافها بالنسبة إليه بشيء من المضى والاستقبال، [ومن هذا يعلم حقيقة ما تقرّر من أن الله لا يجرى عليه زمان] والتشبيه السابق اقرب تمثيل ^٧ فى تقريب ذلك إلى الأفهام.

قوله: (فإنه ممّا خفى على كثير من أهل الجدال)

حتى أن المتكلمين قالوا: إن العلم قديم والتعلق حادث، ولا يخفى أن هذا يفضى إلى نفي علمه تعالى

١. ليس فى نسخة، ت. س.

٢. فى نسخة، خ.

٣. فكما لا وجود لتلك الألوان فى الحركة الكيفية بالفعل، س.

٤. ومانزى، ن.

٥. فيخيّل أنّها، خ.

٦. لما سبق، خ. ف.

٧. تمثيلا، ف.

بالحوادث في الأزل، لأن العلم ما لم يتعلق بشيء لم يتَّصف صاحبه بكونه عالماً بذلك الشيء إلا بالقوة، كما أن البصر إذا لم يتعلق بشيء لم يتَّصف صاحبه بكونه مبصراً إياه بالفعل.

والمحصل أن انكشاف الشيء المعين لا بدَّ فيه من تعلُّق العلم به، ولا يكفي فيه حصول صفة العلم^١ الذي يشتبونه من غير متعلِّق تعلُّق به، وإلا لكان الواحد متناً حال ذهوله عن الأشياء عالماً بها وهو باطل، والحكماء^٢ لذلك أنكروا علمه تعالى بالجزئيات على الوجه الجزئي، وجميع ذلك لعدم اطلاعهم على جليلة الأمر.

قوله: (و منها كيفة وجود الحوادث وزوالها)

فإن وجودها عبارة عن الحضور لدينا،^٣ وزوالها عبارة عن غيبيتها بالنسبة إلينا، ووجه حضورها وغيبيتها بالنسبة إلينا، أن المشار إليه بقولنا «أنا» أمر متعين موهوم واقع بين طرفي المنقضى والآتي، كالآن^٤ المفروض في الزمان، والحركة الحاضرة المفروضة في الحركة الامتدادية، فالآناتية أيضاً من الحوادث فكل ما قارن من حدودها المفروضة بمحدّ^٥ مفروض من آناتيتنا المدركة فهو حاضر لدينا، وما سواها فإن اتَّصف قبل ذلك بالمقارنة بمحدّ^٦ مفروض من الآناتية فهو ماض، وإن لم يتَّصف بعد و سيتَّصف فهو مستقبل.

قوله: (و التخلّص عن الشبهة)

يعني أن تحقيق سبب وجود الحوادث مبحث مشكل في الحكمة الرسمية، وذلك لأن سبب^٧ وجودها إن كان قديماً^٨ يلزم قدم الحوادث، وإن كان حادثاً^٩ يلزم الدور أو التسلسل، فأجابوا عن ذلك باستناد الحوادث إلى أسباب معدّة لها غير متناهية، ممتنعة الاجتماع، وهي الأوضاع الفلكية المستحصلة^{١٠} بحركتها السرمديّة، وكلّ من تلك الأوضاع مسبوق بغيرها لا إلى نهاية، وزعموا أن التسلسل في الأمور الغير المجتمعة جائز، لعدم اجتماع آحادها، فلا يتمكّن العقل من التطبيق بينها

١. حصول العلم. ف.

٢. ومقلدوا الحكماء. ل.

٣. عبارة عن انقراضها باعتبار الحضور لدينا. س. ل.

جليلة الأمر: ما ظهر من حقيقته. ٤. كالاتات. خ.

٥. لحدّ. ل. ٦. لحدّ. س. ل.

٧. لأن علة. س. ٨. إن كانت قديمة. س. ل.

٩. وإن كانت حادثة. س. ل. ١٠. المستحصلة. س. ل.

الذى هو مدار البرهان الدالّ على استحالة التسلسل عندهم.

و أنتت خبير بما فيه، لأنّ عدم اجتماعها في الخارج، لا يدلّ على امتناع التطبيق العقلي الرّاجع إلى فرض الانطباق بينها.

و أيضا لما كان أوائل الصّادرات عن الواجب هي العقول المجردة، و هي قديمة عندهم، فكيف يتصوّر صدور الحوادث عنها، و ارتباط تلك الحوادث بتلك الأمور القديمة في سلسلة العلّية، فحاولوا التّفصّي عن ذلك بأنّ الحركة لها جهتان^١

إحديها حيثيّة ذاتها و هي كون الجسم بحالة يصحّ أن يفرض له في كلّ ان فرد من الأوضاع غير الفرد المفروض في الآن السّابق و اللاحق و يعبرّ عن هذا بالتوسط بين الأوضاع و هي بهذا الاعتبار قديمة مستمرة من الأزل الى الأبد.

و الثانية - حيثيّة النسب الّتي يلزمها، و هي بهذا الاعتبار حادثة، ضرورة أنّ النسبة المفروضة^٢ له بحسب القرب و البعد من النهاية المفروضة في كلّ آن غير المنفرضة له في آن آخر، فالحركة قديمة من حيث الذات، حادثة من حيث العوارض اللّازمة، فهي مستندة من حيث الذات إلى القديم، و من حيث العوارض مستندة^٣ إليها الحوادث

و لا يخفى أنّ هذا الكلام غير منقّح، فإنّ تلك العوارض إمّا مستندة إلى الذات، و المفروض أنّها قديمة، أو إلى مبادئها و هي أيضا قديمة أو إلى غيرها و هو متنفّ.

هذا كلّّه في علّة وجود الحوادث، و أمّا علّة زوالها ففيها أيضا إشكال، لأنّ سلسلة الحوادث المتعاقبة المنتهية إلى ذلك الحادث هي الجزء الأخير من العلّة التامة عندهم، بمعنى أنّ جميع تلك الحوادث لها مدخل في وجود ذلك الحادث، باعتبار وجودها السّابق و عدمها الطّارى، فإذا وجد ذلك الحادث فلا يمكن زوالها إلّا بزوال علّتها التامة، و علّتها التامة مركّبة من المبادئ القديمة و تلك الحوادث المتعاقبة من حيث أنّها كانت موجودة ثم صارت معدومة، و زوال المبادئ القديمة محال، و كذا زوال تلك الحوادث من هذه الحيثيّة، فإنّها إلى الأبد^٤ متّصفه بأنّها صارت معدومة بعد ما كانت

٢. المنفرضة. ت. ل.

٤. و هي. ف.

١. حيثيتان. ف.

٣. يستند. ل.

٥. على الأبد. ن - من الأبد. ف.

موجودة، و هي بهذا الاعتبار متممة للعلة التامة، و زوالها بهذا الاعتبار محال، فيلزم زوال المعلول مع بقاء علته التامة على حالها، فطلبوا التخلص عنها بأن تلك السلسلة علة لوجود الحوادث^١ بشرط انتفاء حادث معين هو المانع من وجود ذلك الحادث، فإذا وجد ذلك الحادث المانع زالت العلة التامة بزوال^٢ جزئها، أعنى انتفاء المانع الذى هو معتبر فيها، فإن وجود المانع مستلزم لزوال انتفائه.^٣

فإن أورد عليه أنه يلزم أن يعود ذلك الحادث عند زوال ذلك الحادث المانع على تقدير كونه جائز الزوال، لتحقيق العلة التامة بجميع اجزائها، فلهم أن يدفعوا ذلك بأن عدم المانع السابق على وجوده جزء لعلة الحادث^٤ لا عدمه المسبوق بوجوده،^٥ فزواله بعد وجوده لا يصير متما للعلة التامة له. أو يقولوا^٦ إن اتصاف الحادث بالعدم بعد اتصافه بالوجود، يستلزم امتناع اتصافه بالوجود ثانيا، بناء على استحالة إعادة المعدوم، و الأمور المذكورة علة تامة لوجوده بشرط انتفاء اتصافه بالعدم بعد الوجود، فذلك الانتفاء جزء آخر من العلة التامة و هو مفقود حينئذ، ثم يبقى أن ذلك الحادث المانع يحتاج فى زواله إلى حادث آخر مانع و هكذا، فإما أن يدوم ذلك المانع فيلزم [حينئذ] عند زوال كل حادث من حدوث حادث أبدي، و هو غير لازم عندهم أو يزول فيكون هناك حادث آخر مانع عنه، و هكذا، فيلزم أن يكون هناك سلاسل غير متناهية من الحوادث يستند كل واحد من آحادها إلى واحد من آحاد الأخرى فى زوالها و هو منتف.

و المخلص عنه أن يقال: إن الحادث المانع هو من آحاد سلسلة الحوادث المتعاقبة لا خارج عنها، فإذا أفضت^٧ سلسلة الأوضاع الفلكية إلى حادث معين، كوجود صورة معينة، فتلك [الأوضاع]^٨ علة لوجود تلك الصورة بشرط عدم وجود الوضع المقتضى لا انتفاء تلك الصورة، ثم تلك السلسلة الوضعية بعينها ينساق الى وجود ذلك الوضع المانع من وجود تلك الصورة، فينتفى تلك الصورة عند وجود ذلك الوضع و يحدث صورة أخرى يقتضيها ذلك الوضع ثم يبقى على ذلك.

١. الحادث. ت. ل.

٢. لزوال. ف.

٣. مستلزم انتفاء العلة. خ.

٤. لعلة الحادثة. ن.

٥. لوجوده. ت. ن.

٦. أو يقولون. ل.

٧. وصلت. ن.

٨. ليس فى نسخة. ف. ن.

إنّا^١ ننقل الكلام إلى زوال ذلك الوضع، فإن كان لحدوث^٢ الوضع اللاحق وقد تقرّر عندهم أنّ الوضع السابق بوجوده و زواله علّة لحدوث الوضع اللاحق لزم الدّور و إن كان لزوال الوضع السابق و قد كان زواله جزء أخيراً من علّة حدوثه مجامعاً له، فيلزم كون علّة الحدوث و الزوال أمراً واحداً بعينه،^٣ ضرورة أنّ تمام ما فرض علّة للزوال^٤ من المبادئ القديمة و الأوضاع المتعاقبة، و زوال الوضع السابق على هذا الوضع الّذى فرض مانعاً، هو بعينه علّة للحدوث.

و إن كان زوال ذلك الوضع لزوال أمر خارج^٥ عن سلسلة الأوضاع، أو لحدوث أمر آخر كذلك، لزم أن يكون هناك سلاسل غير متناهية من الحوادث، يستند آحاد كل منها في زوالها إلى آحاد الأخرى في وجودها أو زوالها، و الحوادث الغير المتناهية لا ينتظم إلا بالحركات الغير المتناهية، فيلزم أن يكون في الوجود اجسام غير متناهية متحركة و هو باطل.

و هذا ممّا لا يمكن التّفصّي عنه بوجه يخلوا عن حرازة، إذ غاية ما يمكن أن يقال، إنّ هذه الأوضاع غير موجودة في الخارج، بل هي مفروضة كالأثبات المفروضة في الزمان، و الحدود المفروضة في المسافة، كما صرّح به الفارابى، و إذا لم يكن موجوداً في الخارج، لا يقتضى^٦ علّة موجودة في الخارج.

و لا يخفى ما فيه، فإنّ تلك الأوضاع و إن سلّم أنّها غير موجودة فهي ليست فرضيّة محضة، ضرورة أنّ الوضع المقارن للآن غير الوضع المقارن لمثل الآن من الأمس، فإنّ العقل يشير إلى هذا الوضع و يحكم عليه بأنّه مقارن لهذا الان، و بأنّه ليس مقارناً لذلك الان، حكماً صادقاً مطابقاً للواقع، و لو حكم بعكس هذا لم يكن مطابقاً للواقع^٧

و لو كان فرضاً محضاً لم يكن أحد الحكمين أولى بالصدّق من الآخر.

فهب إنّ ذلك الوضع غير موجود في الخارج إلا أنّ له نحواً من الوجود ولو بالقوّة القريبة قريباً لم

١. لنا أن. ل.

٢. بحدوث. ف. ن.

٣. كون العلّة في الحدوث و الزوال أمراً واحداً. ف.

٤. تمام ما نفرض علّة الزوال. ن.

٥. لأمر خارج. خ - لزوال أمر آخر خارج. ل.

٦. لما يقتضى. ن.

٧. مطابق الواقع. خ.

يكن له في الآن السابق، فلا بدّ له من علة، ثم إذا زال عنه هذا النحو من الوجود فلا بدّ له من علة أيضاً،^١ فإنّ الوصف الذي لم يكن لشيء ثم ثبت له، لا بدّ له من علة، ثم إذا زال ذلك الوصف^٢ عن ذلك الشيء، فلا بدّ له أيضاً من علة ضرورة، سواء كان ذلك الوصف وجوداً^٣ بالفعل أو بالقوّة أو غيره بأيّ معنى كان.*

و لا مخلص عن تلك الشبهة^٤ و الشكوك إلّا بما حقّقناه من حال الحوادث أنّها ترجع إلى أمر

١. فلا بدّ له من وجود علة ايضاً. خ.

٢. الوضع. خ.

٣. موجوداً. س.

الحرازة: بفتح الحاء المهملة و الزاءين المعجمتين الميل و العدول عن الطريق و التعسّف في الكلام.

* و في نسخة «ل» بعد هذه العبارة جاء: قيل الأقرب في دفع الشبهة عنهم أن يقال ذلك الوضع يمتنع بقاؤه زماناً فاذا تحقق في أن ينفي بعده لأنّ وجوده في ما بعد ذلك الآن ممتنع.

و لا يخفى على القطن ما فيه، لأنّ هذا الامتناع ليس ذاتياً و إلّا لكان الماهية متصفة دائماً بالعدم فيها بعد ذلك الآن و ليس كذلك فإنّه في أن الوجود غير متصف بذلك العدم.

لا يقال لا نسلم أنّه في أن الوجود غير متصف بهذا العدم اذ يصدق عليه في أن الوجود أنّه غير متصف بالوجود فيها بعد ذلك الآن ضرورة أنّ الوجود فيها بعده. لأنّا نقول إنّ المراد بالعدم سلب الوجود المطلق لا سلب الوجود المقيد كالوجود في وقت معين و إلّا لصدق على الموجود حال وجوده أنّه معدوم باعتبار أنّه ليس موجوداً بوجوده غيره.

اذا تمّ ذلك فنقول: اذا نسبنا العدم بهذا المعنى الى تلك الماهية و لم يكن واجبا لها لذاتها كانت ممكنة لذاتها فاحتاجت في وجودها و عدمها معا إلى علة فيكون عدم الوضع بعد وجوده مستندا إلى علة.

فظهر بهذا التقرير أنّ ذلك الامتناع ليس ذاتياً و هو المطلوب و أيضا لو تمّ ذلك لجاز أن يقال: إنّ الحادث يمتنع وجوده بالذات وقت انتفائه فلا يحتاج إلى علة في عدمه الطارى و لا يثبت ما ذكره من استناد عدم الحادث الى عدم حادث آخر فبقى أن يكون ذلك الامتناع بالغير و حينئذ يعود الإشكال لأنّ ذلك الغير ان كان وجوده في الآن السابق بمعنى أنّه الجزء الأخير من العلة التامة لزم تخلف المعلول و هو العدم الطارى عن علته التامة و ان كان شيئا آخر عاد الكلام.

لا يقال: وجوده في الآن معدّم لعدمه فيها بعده فاذا انتفى وجوده تحقق عدمه.

لاتناقول: هذه محرّفة لأنّ كلامنا في علة عدمه و حاصل ما قلتم أنّ عدمه بعد وجوده في الآن علة لعدمه بعد الآن و هو صريح توقف الشيء على نفسه.

و لا مخلص عن تلك الشبهة و الشكوك بحيث يرتضى به ذووا الطباع المستقيمة الناقدة في الحقائق إلّا بما حقّقناه من حال الحوادث...

و كتب في حاشية هذه النسخة قوله: قيل الأقرب. الى قوله «و لا مخلص» لا يوجد في نسخة مقروءة على المصنف رحمه الله.

٤. الشبهة. ت. ن - ذلك الشبهة. س.

واحد مستمر، لا تبدل فيه، لكن يفرض^١ فيه أمور متكررة بحسب الفرض متغيرة بحسبها متبدله بحسب النسب الواقعة بينها من حيث المقارنة و عدمها و تلك النسب الواقعة بينها معلولة لذلك الأمر الواحداني دفعة واحدة كما فصل الكلام فيه في المتن.

قوله: (و منها سرّ النسخ)

أى الحكمة و الغاية المطلوبة منه، و هى مراعاة المصالح التى هى مقتضى خصوصيات الأزمنة و ما يقارنها من الاستعدادات.

قوله: (و حقيقته)

و هى مقارنة بعض الحدود المفروضة فى الحكم التشريعى المستمر بالحدود المفروضة فى الحكم الإيجادى المستمر.

قوله: (و أنّه ليس فيه ما يوهّم نقضاً)

أى نقضاً فى الأحكام الإلهية، كما يخالج الأوهام العامية، من أنّ الحكم بجرمة الشئ يناقض الحكم بجلّيته، كما أنّ الحكم بوجوده يناقض الحكم بعدمه.

قوله: (أو نقصاً)

كما توهّم^٢ بعض الذمّاء، من أنّ الحكم بجلّ الشئ و الحكم بجرمته، يتناقضان.^٣ فيلزم الجهل على المحاكم أولاً أو آخراً،^٤ ضرورة أنّ أحد الحكّمين كاذب.

و يقرب من هذا ما ينقل عن بعض التابعين^٥ فى سلوك مسلك التحقيق، من استشكاله حكم الفقهاء بنجاسة الخمر نجاسة عينية مع إباحتها فى الأديان السابقة

و ذلك و هم يبعد عن أمثاله، فإنّ معنى النجاسة العينية لا ينافى تقييدها بالزمان، إذ ليس معناها أنّها مقتضى ذات الخمر، كيف و الأحكام الشرعية جميعها^٦ وضعيّة، بل معناها كونها نجساً مادامت حقيقتها^٧ باقية فى زمان نبيّنا صلى الله عليه و آله و سلم، و لا يتنقل عنه حكم النجاسة إلى أن

٢. كما توهّمه. س - كما يتوهّمه. ل.

١. يفرض. ف. ن.

٤. أولاً و آخراً. س. ن.

٣. يتناقضان. ف.

٦. كلّها. ف.

٥. الطالبيين. ف. ن.

٧. بل معنى كونها نجساً كونها مادامت حقيقتها. ف.

يستحيل إلى الخلق، ففي تلك الحالة تزول صورته النوعية وتحدث الصورة النوعية الخلقية^١ فهذا و
أعجب منه ما تكلفه بعض من تلاه^٢ للتفصّي عن هذا الوهم، الذي تخيّلوه شكّا عظيما حقيقا بأن
يشتر عن ساق الاجتهاد في دفعه.

فقال: إنّ الخاتم صلى الله عليه وآله وسلم كان هو الواقف على حقائق الأشياء المستجاب في قوله
اللّهم أرنا الأشياء كلّها كما هي.*

ولذلك ظهر عليه ما خفى على من قبله من الأنبياء من حرمتها ونجاستها بعينها وهذا العذر أشدّ
من الجرم وأنت بما فصلناك واقف على جليلة الحال بتوفيق الله وهو الموفق لكل خير وكمال.
قوله: (فإنّ الحكم التدويني)

أى التشريعي، سمّاه بذلك لكونه مدوّنا كلّ الناس بالتدوين به.^٣

قوله: (يحاذي الحكم التكويني)

أى الإيجادي والحكم الأوّل عند المحققين ينشأ من الكلام الذي هو صفة حقيقة منتشئة من المقارنه
العينية الواقعة بين العلم والإرادة^٤ والحكم الثّاني من القول المعبر عنه بـ «كن» كما قال الله تعالى
إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ، يس / ٨٢، والحكم التكويني القولي واجب الإطاعة
وجوبا ذاتيا،^٥ بحيث يمتنع التخلف عنه عقلا، والحكم التدويني الكلامي واجب الإطاعة وجوبا
وضعيا شرعيا، يمتنع التخلف عنه شرعا، بمعنى أنّ الشرع يمنع التخلف عنه ويحكم بوجوبه، كما أنّ
العقل يمنع التخلف عن الأوّل ويحكم بامتناعه فافهم.

١. فيغنى تلك الحقيقة بزوال صورتها النوعية و حدوث صورة النوعية الخلقية. ل و في نسخة «س» فينتفى.

٢. بعض من تلامذته. ف.

* نقله الامام الرازي في تفسيره الكبير في تفسير «رب اشرح لي صدرى» السورة طه آية ٢٥.

٣. بالتدوين به. ت. ج. خ. ف.

٤. العبارة في النسخ مختلفة في نسخة «س» هو صفة حقيقة منتشئة من المقارعة العينية الواقعة بين العلم والإرادة. و في نسخة

«ف» هو صفة حقيقة منتشئة من المقارعة الواقعة بين العلم والاشارة و في حاشيته جاء الظاهر المقارنة. و في نسخة اخرى

هو صفة حقيقة منتشئة من المقارنة العينية الواقعة بين العلم والإرادة. و في بعضها بدل كلمة منتشئة «المنتشرة» أو

«منبثّة» و بدل كلمة العينية «الغيبية». ٥. في بعض النسخ. واجب الاطاعة وجوبا طبيعيا عقلا.

قوله: (تذكرة)

وجه العنوان به ظاهر، و من هاهنا شرع في الإشارة إلى تحقيق المعاد و تفصيل بعض أحواله.

قوله: (تبصرة)

وجه العنوان به يظهر ممّا سبق في نظائره

و محصل هذه التبصرة، أنّ الحقيقة مغايرة لجميع الصور الذي يستحيل^١ فيها على المشاعر الظاهرة و الباطنة، الجسمانية و الروحانية، مغايرة لها من حيث ذاته، لا من حيث الوجود، لأنّ^٢ تلك الحقيقة في حدّ ذاتها قابلة للظهور بصور متخالفة، مختلفة الأحكام، و أنّ جميع الصور التي تظهر هي بها، متساوية الاقدام بالنسبة إليها، و ليس بعضها أولى بها من بعض في حدّ ذاتها، بل إنّما تخصّص تلك الصور بعينها لها، احكام المواطن و المشاعر.

فالعلم^٣ حقيقة واحدة، يظهر في موطن اليقظة بصورة عرضيّة محتجبة عن الحسّ الظاهر، مدركة بالعقل كليّة، و بالوهم جزئية، و هي بعينها تظهر في موطن الرؤيا بصورة جوهرية، اى صورة اللّبن،^٤ و كما أنّ الظاهر على المدارك الباطنة في اليقظة حقيقة العلم، كذلك الظاهر على المشاعر في الرؤيا حقيقة العلم، إلّا أنّه يتجلّى في كلّ موطن بصورة بعينها لها^٥ في ذلك الموطن.

ثم إنّ المحجوب المنغمس في أحكام الطبيعة، الذي لا يعرف الحقائق إلّا بصورها، لتعودها بالعوائد^٦ المألوفة الطبيعية، ينكر^٧ الحقيقة عند تبدّل الصورة، و لا يعرفها لتحوّلها في ملابسها، لكنّ العارف الدّراك الذي له نفس قويّة، لا يصير مغلوبا لأحكام خصوصيات المواطن، و لا يحجبها حكم موطن عن أحكام المواطن الآخر يعرفها في سائر ملابسها،

و لما كان هذه النكتة خفيّة^٨ مخالفة لما ارتكز في الطباع المألوفة المنهمكة في العوائد المألوفة، مع

١. يتجلّى. ف - التي يتجلّى. ت. س.

٢. وإنّ. س.

٣. اعلم ان العلم. خ.

٤. أعنى صورة اللّبن. ل.

٥. له. ت. ل - بصورة بعينها يعينها لك ذلك الموطن - بصورة يعينها (خ ل). ل.

٦. الفوائد. ف. س.

٧. يتنكر. ل.

٨. خبيّة. خ.

المنغمس: اى الداخل.

جلالة شأنها وكونها مرقاة إلى الاطلاع على أسرار نفيسة، أمر باتقانها وأشار إلى نباهة شأنها بقوله: فاتقن ذلك فإنه مدرك عزيز المنال.

قوله: (تنبيه)

وسمه به لكونه معلوما بالقوة مما سبق.

قوله: (اطلعت على حقيقة الانطباق بين العوالم)

فإنها بأسرها صور لحقيقة واحدة متخالفة من جهة تخالف أحكام المواطن التي يستوطنها النفس في مدارج صعودها ومدارك هبوطها والمدارك* التي هي مقتضى تلك المواطن

قوله: (بل على حقيقة العوالم)

فإنها صور تظهر على النفس في مواطنها^١

قوله: (بل ينكشف عليك أسرار غامضة من حقيقة المبدأ^٢)

وظهوره في الكثرات، فإن ذلك يتحصّل ويتقوّم بالنفس ومرتبتها، و أسرار المعاد من ظهور الأعمال و الأخلاق الظاهرة في النشأة الدنيويّة^٣ بالصّور الخاصّة، و في النشأة الأخرويّة بالصّور التي يقتضيها أحكام تلك النشأة، كما فصل في الشريعة المحقّقة.

قوله: (واطلعت على سرّ قوله تعالى وإنّ جهنّم لمحيطة بالكافرين - التوبة / ٤٩)

فإن الآية بظاهرها تدلّ على إحاطة جهنّم بالكافرين في زمان الحال، و لا حاجة إلى الصّرف عن الظاهر بناء على التحقيق الذي سبق، فإنّ الأخلاق الرذيلة والعقائد الباطلة التي هي محيطة بهم في هذه النشأة، هي بعينها جهنّم التي ستظهر في الصّورة الموعودة^٤ عليهم، كما أنذرهم الشارع صلى الله عليه وسلّم، إلّا أنّهم لا يعرفون ذلك لعدم ظهورها في هذه النشأة عليهم بتلك الصّور

←

الموائد: جمع العادة و هي ما يعتاده الانسان.

لأووفة: المفسدة

للمهمكة: المجدّة و اللّجوجة.

* المدارك الأولى من الدركات و الثانية من الادراك.

١. فإنها صورة تظهر على النفس في موطنها. ف. ن.

٢. بل انكشف عليك أسرار غامضة من حقايق المبدأ. ل.

٣. الدنياويّة. ت. ف.

٤. في الصّور الموعودة. ل - في الصّور الموعود عليهم. ت.

[الموعودة].^١ و هم لفرط جهلهم بالحقائق لا يعرفون الحقائق إلا بصورها، و أما النفس المحيطة بالحقائق في الصّور^٢ بحسب المواطن، فتعرف حقيقة الأمر، بل قد ينعكس ذلك إلى مرآة خياله التي هي مشكاة مصابيح^٣ النفس، فيشاهد تلك الصّور بأعيانها كفاحاً، مع مشاهدته للصّور^٤ المحسوسة، فإنّ النفوس القويّة لا يشغلها شأن عن شأن، و لا يلهيهم^٥ موطن عن موطن، و إن لم يكن هذا الحال^٦ دائماً لهم بل مختلفة بحسب خواصّ الأوقات و ما يتبعها من الأحوال.

كما ورد في الحديث المشتمل على رؤيته صلى الله عليه و له و سلّم الجنة و النار، و هو في الصّلاة حذاء الحائط،* و ربّما يشغل بعض المكاشفين مشاهدة صور ذلك الموطن عن هذا^٧ الموطن على عكس حال المحجوبين.

كما سمعت من أستاذي العالم العامل محي الملّة و الدّين محمّد [الملقب بالكوشكباري] رحمه الله نقلاً عن بعض من لاقاه من الثقات، أنّه كان في بعض نواحي فارس رجل من الأولياء، فدخل عليه ذات يوم، واحد من اهل الدّنيا، و كان ذلك الولي مستغرقاً في حاله، فلمّا نظر إليه قال لخادمه اخرج هذا الحمار و لم يكن يرى منه إلا صورة الحمار، ثم بعد أن زال عن هذا الحال، أخبره الخادم بما جرى، فقال ما قلتُ إلا ما رايت، و لم أكن واقفاً على ما تقول.

قوله: (قوله تعالى - الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا - النساء / ١٠)

فإنّ ظاهرها تدلّ على وقوع هذا الحال في الحال، و كذا الحديث يدلّ على وقوع المجرجرة في الحال. و المجرجرة بمعنى الصبّ و هو متعدّد فيكون فاعل قوله «بمجرجر» الضمير الراجع إلى الذين و

١. ليس في نسخة. ت. س.

٢. و تقلّبها في الصّور. ت. س. ل.

٣. مصباح. ت.

٤. الصّور. ن - مع مشاهدته الصّور. خ.

٥. و لا يلبسهم. ف. ن.

٦. هذه الحالة. س.

* روى أن رسول الله صلى الله عليه و آله صلى لنا يوماً الصّلاة ثم رقى المنبر فإشار بيده قبل المسجد فقال: قد أريت الآن قد صليت لكم الصّلاة، الجنة و النار ممثّلتين في قبل هذا الجدار فلم أر كاليوم في الخير و الشرّ. صحيح البخاري كتاب الرقاق باب ١٨.

٧. صور ذلك الموطن عن صور هذا. ت. س.

الكفاح: بكسر الاول المواجهة.

قيعان: بكسر الاول جمع القاع ارض واسعة سهلة لاحصى فيها و لاحجارة و لاشجر.

الفراس: بكسر الاول مايفرس من الشجر.

«نار جهنم» مفعول. أو بمعنى الحركة وحينئذ فهو لازم و فاعله نار جهنم.
قوله: (إِنَّ الْجَنَّةَ قِيَعَانٌ)*

فإن الحديث يدل على أن هذا القول بعينه غيراسها.

قوله: (إلى غير ذلك من غوامض الحكم والأسرار)

منها حقيقة قوله صلى الله عليه وآله وسلم، الدنيا مزرعة الآخرة.* فإنه كما أن البذر هو مادة ما ينبت منه، بل هو الذى يظهر بعينه بعد انبساطه بصورة الشجرة و أغصانها وأوراقها وأثمارها، فكذلك الأعمال والأخلاق المكتسبة فى الدنيا مادة الجنة والنار، وهى بعينها تظهر فى ذلك الموطن بصورتها وصورما^١ يظهر فيها من اللذائذ والمكاره.

ثم لا إشكال فى الشك والتحقق، وقد فصلنا مضمونه فى الحاشية السابقة.

قوله: (وفى آخر بصورة مستقلة)

لم يقل بصورة جوهرية، لئلا يتوهم أن الجوهرية مخصوصة بالوجود الخارجى، فإنه مخالف لما اصطلاح عليه أهل ذلك الفن، فإنهم عرفوا الجوهر بأنه الممكن الذى إذا وجد فى الأعيان لم يحتاج إلى محل يقومه، فيصدق عليه مع وجوده فى الذهن وافتقاره إليه، أنه لا يحتاج إلى المحل المقوم فى الوجود الخارجى

و عرفوا العرض بأنه الممكن القائم بالغير، فالجوهر الموجود^٢ فى الذهن جوهر و عرض معا، لصدق تعريفها عليه، و الموجود فى الخارج جوهر لا عرض، فالتشبيه فى أن العرضية ثابتة للجواهر باعتبار وجودها فى الذهن منتفية عنها فى الوجود الخارجى، ولما لم يكن ذلك ملاك الأمر بل العمدة على ما يحصله الذوق الصحيح، وكان الفرض منه تأنيس المستعدين الممارسين لذلك الفن،^٣ حتى لا ينبو طبعهم، لمناقرته لما تعودوه،^٤ قال فاجعل ذلك تأنيسالك. الخ

* سنن الترمذى، كتاب الدعوات، باب ٥٩.

* كنوز الحقائق حرف الدال.

١. و صورة ما. خ - بصورتها و صور ما يظهر. ت.

٢. المجرد. ن.

٣. و تشبيتهم لذلك الفن. خ.

٤. يعودوه. خ.

لا ينبو: بتقديم النون على الباء أى لا ينفر و يقبل.

قوله: (زيادة كشف)

وسمه به، لأنه تفصيل لما سبق، وما ذكر في هذا الفصل ظاهر لا خفاء فيه.

قوله: (و شأن العلم تكثير الواحد)

و ذلك في العلم التفصيلي المتحصّل بما يلي الجنبه السّافله من النّفس، و نهايته في المشاعر الظاهرة

قوله: (و توحيد الكثير)

و ذلك في العلم الحقيقي الإجمالي المتقوّم بما يلي الجنبه العاليه من النّفس و كماله في المدرك^١ الشهودي، المعبر عنه بنور الولاية، و هو مرتبه اعلى من مراتب صفاء^٢ النفس لا مزيد عليه، و إن كان لها مراتب متفاوتة، و يليه في الشرف مرتبه الذوق، و هو قد يكون فطريًا، و قد يكون مكتسبًا، كما في طبع الشعر و الألحان و البلاغة و غيرها،^٣ إلا أنّ الذّوق الفطريّ الذي يلي مرتبه الولاية عزيز الوجود جدًّا، ولو وجد لاستغنى^٤ عن المحافظة بالكلية، بخلاف ذوق الشعر و الألحان و ما يقرب منها.

قوله: (رمز)

وجه العنوان به ظاهر، و لما كان من حقّ الرمز كونه بين الكشف و الکتّم، لم يرخص الحال التعرّض له بمزيد الكشف و التفصيل

و هذا قلب هذه اللّمة و أصلها الذي سائر أجزائها بمنزلة فروعها و شعبها، و السّوابق و اللّواحق كافيه في تحقّقه^٥ لمن كان له قلب أو ألقى السّمع و هو شهيد.

قوله: (تنبيه)

و سم به^٦ لأنه مذكور بالقوّة.

٢. و هو مرتبه من مراتب صفات. ف - صفات. س

٤. لا يستغنى. ل.

٦. و سم به. س.

١. المدارك. ت.

٣. و غيرهم. ت.

٥. في تحقيقه. ت. خ. ل.

قوله (عدّتها النفس بما لها من الاستعداد)

إشارة إلى ما بين لفظي العدد والاستعداد من الاشتراك الاشتقاقية، المنبئة عن^١ الاشتراك فيما بين معنيهما، و من تتبّع اللغة العربية عيّن كنه الكلّ، و وجد فيها^٢ لطائف مفصّحة عن أصول الحقائق، كما تعرّض لتفصيل نبذ منها بعض المتأخّرين من أهل الذّوق الكامل،* جزاء الله عن طلبه الحقّ حقّ الجزاء.

قوله: (تكملة)

في تحقيق النفس الإنساني و وجه التطبيق بينه و بين النفس الرحاني**، و وجه العنوان به ظاهر، لأنّ الغرض الأصلي من الرّسالة تحقيق المبدء و المعاد، و قد حصل ذلك ممّا سبق من الفصول، لكنّ الإشارة إلى بعض اللطائف المتعلقة بالكلام يكمل هذا المقصود، فإنّه أخصّ خواصّ النفس التي هي مرجع الكلّ.

قوله: (فكأنّها صدى^٣ لأصل الحقائق)

يعنى كأنّ الكلمات صدى لتلك الحقائق، فكأنّ الحقائق باعتبار صورها العلمية اصوات عقلية^٤ و تلك الكلمات صداها، أو تلك الحقائق صور أصلية و الألفاظ عكسها اللّائح على مرآة الهواء، لشدة صقالتها و استدعاء الصّقالة ظهور ما^٥ في الصّقل من الصّور إلى ما يناسبها و يحاذيها، و المناسبة بين النفس و الهواء المجانسة للروح الحيواني،^٦ الذي هو متعلّق النفس ابتداء، فإنّ الروح الحيواني جوهر هوائي، و هذه المناسبة اقتضت انعكاس ذلك الصّدى إليه، و الله أعلم.

١. الاشتقاق المنبئة على. ت - الاشتقاق المبني على. س.

٢. و من تتبّع اللغة العربية المعربة عن كنه الكل وجد فيها. ت. س.

* هو خواجه صائب الدين الاصفهاني المتوفى (٨٣٠-٨٣٦).

المفصّحة: الكاشفة و المبيّنة.

** هو الفيض المقدّس و الوجود المنبسط على الأشياء كلّها ممّا يبتدى من الاشراف فالاشرف إلى أن ينتهي إلى ما لا أخس منه في الإمكان و الضعف.

٣. في كل النسخ التي رأينا من الاصل و الشرح «الصدا» و الظاهر أنّه «الصّدى» كما في كتب اللغة بمعنى ما يرده الجبل او غيره

إلى المصوّت. ٤. غيبية. س. ل.

٥. ظهور صور التي يناسب الصّقل و تجاذبه فيه. ل.

٦. المجانسة للروح الحيواني ت - بمجانسة الروح الحيواني. س.

قوله: (فإن ترك الأول ضلال)

من حيث إضاعة تلك النفائس^١ و وضعها عند من لا يعرف حقها و لا يتمكن من القيام بواجب^٢ حفظها و العمل بمقتضياتها حالا و قولا و فعلا، و إضلال من حيث أن الملقى إليه إذا لم يفهم حقائقها ليشوش^٣ عليه ما تقرّر له من الجملات الحقّة^٤ المنطبقة على التفاصيل المكلف بها العامة، التي أخذها عن السنة حملة الشريعة الحقّة، فضل هائما في مهاوى الحيرة و ضلّ ضللا بعيدا.

و لهذا ترى أكثر متشرّ في زماننا^٥ بالمعارف، قد ضلّوا بمصاحبة أئمتهم، و مجالسة أجلّتهم^٦ كأنهم لم يستفيدوا منهم إلا خبائث الاعتقاد و رذائل الأخلاق و فرط الإعجاب بهم و بما سمح به صروف الدهر من انتظام أمور^٧ معاشهم، و لا يكادون يفقهون قولا، و لا يستطيعون حولا، ترى أعاليمهم الذين^٨ حفظوا من كتب الصوفية كلمات، ما لهم علم بمواردها و مشارعها، و ينقلونها^٩ لا على وجهها، بل يحرفون الكلم عن مواضعها، و جمعوا ما لا يشتمون راحة من كتبهم جمعا، و هم يحسبون أنهم يحسنون صنعا، أولئك كالأنعام بل هم أضلّ سبيلا، أعاذنا الله و سائر المسلمين من الضلال و الزلل، و وقّنا لما يعيننا من العقد و القول و العمل، و له الحمد حمدا يوافي عتيد^{١٠} نعمه، و

٢. بواجب. ت. س.

١. الحقائق. ت.

٤. من جملاته الحقّة. ت - من الجملات الخفية. س.

٣. تشوش. ت. س.

٥. أكثر الطالبين للشرف في زماننا. خ ل - أكثر المغترّين في زماننا. ت - أكثر متشيدى. ف. ن - أكثر متشدّقى. س. ل.

٧. ما لأمر. ل.

٦. أحبّتهم.

٩. و يتعلّمونها. ن - و يتعلّقون بها. ت.

٨. الذى. ت.

١٠. جزيل. ت - و له الحمد حمد الكافى. ل.

الهائم: المتحير.

المهاوى: جمع مهوى بمعنى الجو. ما بين الجبلين و نحو ذلك.

تشرف بكذا: عدّه شرفاله.

سمح: على زنة نصر بمعنى جاد. صروف الدهر. شدائده و نوائبه.

الحول: بكسر الاول و فتح الثانى المذق و جودة النظر.

العقد: الاعتقاد.

العتيد: الحاضر المهيأ.

يكافى مزيد فضله وكرمه، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وأصحابه وتابعيه وأحبائه أبدا دائما.

تمت هذه الرسائل في تاريخ رابع عشر شهر صفر ختم بالخير والظفر من شهور سنة خمس وثمانين بعد ألف من الهجرة النبوية على يد المحتاج إلى رحمة الملك العظام ابن المرحوم شيخ صادق تويسركاني شيخ نظام في مدرسة الشاپورية حفظ الله بانيها من الآفات بمحمد وآله الأئمة^١.

١. وفي نسخة «س» كتبه العبد المذنب الضعيف المحتاج إلى رحمة الله مغيث الدين بن شرف الدين بن مغيث الدين الاصفهاني اللهم اغفر له ولوالديه وأحسن إليهما وإليه بحمة النبي (ص) والولي برحمتك يا أرحم الراحمين وفي نسخة «ل» اتفق لمعلق هذه الحواشي محمد بن أسعد الصديق الدواني الفراغ منها وقت الضحوة الكبرى من يوم السبت التاسع عشر من شهر شوال ختم بالخير والإقبال لسنة إحدى وسبعين وثمانماية بظاهر همدان المحروسة في ظل واليها وفقه الله لمزيد العدل والإحسان بمنه وكرمه.

وفي حاشيته هكذا كتب في آخر النسخة التي قرأت على المصنف: انتهى قراءة الشيخ الفاضل جامع فنون الفضائل ومحمد الشمانل الشيخ جمال الدين ابراهيم الدراق وفقه الله تعالى لسلوك مسلك التحقيق وهداء سواء الطريق لهذه الرسالة المسماة بـ «المحوراء» التي هي حواشي رسالة الزوراء على قراءة فحص وفتيش في ضحوة يوم الاثنين عاشر شهر جمادى الأولى سنة تسعين وثمانائة الهجرية وأنا الفقير المؤلف الرسالة واصلها المذكور اسمه ونسبه سابقا وصلى الله على خير خلقه محمد وآله وصحبه اجمعين.